

Sab

Satu

BAB SATU

PENGENALAN KEMISKINAN

1.1 Pengenalan

Kemiskinan merupakan salah satu masalah yang akan diketengahkan dalam bab ini, maka konsep ini akan dibincangkan dengan lebih terperinci. Diharap semoga apa yang dilaksanakan nanti akan membuka mata pihak yang bertanggungjawab dalam mengatasi masalah kemiskinan.

Kemiskinan merupakan satu fenomena yang universal, oleh yang demikian tafsiran kemiskinan adalah sangat luas dan dibuat mengikut perspektif yang berbeza-beza.

1.2 Konsep Kemiskinan

Menurut bahasa mengikut *Kamus Dewan* maksud miskin ialah tidak berharta, serba kekurangan (dalam barang-barang keperluan hidup) atau hidup melarat. Manakala menurut istilah, kemiskinan bermaksud perihal miskin, kekurangan, kepapaan.¹

Menurut istilah difahamkan sebagai suatu keadaan kekurangan bagi mendapatkan keperluan asasi untuk hidup termasuklah keperluan dalaman meliputi rohani dan jasmaninya.² Jelasnya ia berkeadaan sebagai apabila berlaku kekurangan

¹ Dr. Teuku Iskandar (1970), *Kamus Dewan*, c. 1, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h. 742.

² Syed Husin Ali (1978), *Kemiskinan dan Kelaparan Tanah di Kelantan*, Petaling Jaya: Karangkrak Sdn. Bhd., h. 1.

mendapatkan keperluan asasi iaitu makanan, pakaian dan perumahan serta kemudahan sosial seperti sekolah, hospital, elektrik, air dan jalan raya.³

1.2.1 Perspektif Islam

Islam memandang serius terhadap masalah kemiskinan kerana gejala ini sangat membahayakan terhadap individu dan masyarakat, akidah dan kepercayaan, fikiran dan kebudayaan serta keluarga dan bangsa secara keseluruhan.⁴ Bahaya kemiskinan juga disebutkan didalam hadith yang diriwayatkan daripada sahabat Anas. Disebutkan bahawa kefakiran (kemiskinan) boleh menyebabkan seseorang menjadi kufur⁵ atau boleh merosakkan akidah mereka. Rasulullah s.a.w. bersabda:

كَادَ الْفَقْرُ أَنْ يَكُونَ كُفْرًا.

Maksudnya: "*Hampir-hampir kemiskinan itu menjadikan seseorang itu kufur.*"

Di samping itu Rasulullah s.a.w. selalu berdoa supaya diberikan perlindungan daripada kemiskinan bersama dengan meminta perlindungan daripada kekufuran kekurangan, dan juga kehinaan.⁶ Doa tersebut terdapat pada hadith yang diriwayatkan oleh Abu Dawud:

اَللّٰهُمَّ اِنِّىْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْفَقْرِ وَالْقِلَّةِ وَالذَّلَّةِ وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ اَنْ اَظْلِمَ اَوْ اُظْلَمَ.

Maksudnya: "*Ya Allah, aku berlindung kepada-Mu daripada kefakiran (kemiskinan), kekurangan dan kehinaan dan aku berlindung kepada-Mu daripada berlaku zalim atau dizalimi.*"

³ Ibid.

⁴ Yūsuf al-Qarḍhāwī (1997), *Musykilāt al-Faqr wa Kayfa 'Alajahā al-Islām*, cet. 11, Beirut: Mu'assasah al-Risālah, h. 13-18.

⁵ Abu Bakar Aḥmad Ibn al-Ḥusayn al-Bayhaqī (1996), *Syū'ab al-Iman*, juz. 5, al-Thālith wa al-Arba'ūn min Syū'ab al-Iman, Bab al-Hithth 'ala Tark al-Ghill wa al-Hasad, no. hadith 6612, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 267. Abu Nu'aym Aḥmad Ibn 'Abd Allah al-Asfihānī (t.t.), *Hilyah al-Awliya wa Tabaqāt al-Asfiya'*, juz. 3, Yazid Ibn Aban al-Ruqasyi (205), Beirut: Dār al-Kutub al-'Ilmiyyah, h. 53. Al-'Ajluni menyatakan bahawa hadith ini adalah daif kerana terdapat perawi yang bernama al-Ruqasyi di dalamnya Isma'il Ibn Muḥammad al-'Ajluni (t.t.), *Kasyf al-Khafa wa Muzil al-Ilbas 'Amma Isytahara min al-Aḥādith 'ala Alsinah al-Nas*, juz. 2, cet. 2, Beirut: Dār Ihya' al-Turāth al-'Arabi, h. 107-108.

⁶ Yūsuf al-Qarḍhāwī (1997), *op. cit.*, h. 15.

⁷ Abu Dawūd Sulayman Ibn al-Asy'ath (t.t.), *Sunan Abi Dawud*, juz. 2, Kitāb al-Salah, Bab al-Isti'adhah, no. hadith 1544, Beirut: Dār Ihya' al-Sunnah al-Nabawiyyah, h. 91.

Dalam fiqh, kata fakir dan miskin telah dibincangkan oleh para sarjana muslim sejak berzaman lamanya. Ini kerana kata tersebut berhubungkait dengan golongan penerima zakat yang telah disebut dalam surah al-Taubah ayat 60. Ulama fiqh berbeza pendapat dalam pengertian fakir dan miskin, namun perbezaan tersebut dapat dibezakan kepada tiga:

1. Hanafiyyah, mazhab ini menyatakan pengertian fakir sebagai orang yang memiliki harta benda yang kurang daripada satu nisab.⁸ Atau mereka yang mempunyai harta benda yang mencapai satu nisab atau lebih namun harta tersebut telah habis untuk memenuhi keperluan asas mereka. Manakala miskin diertikan sebagai orang yang tidak mempunyai apa-apa sehingga ia memerlukan sesuatu untuk keberlangsungan hidupnya.⁹
2. Malikiyyah, mazhab ini memberi pengertian fakir sebagai orang yang mempunyai harta benda yang tidak mencapai batas kecukupan (*al-Kifayah*) untuk memenuhi keperluan hidupnya dalam masa satu tahun. Sedangkan miskin diertikan sebagai orang yang tidak mempunyai apa-apa.¹⁰
3. Syafi'iyyah dan Hanabilah, mazhab ini menyatakan fakir dengan orang yang tidak mempunyai harta benda dan tidak mempunyai pekerjaan layak yang dapat mencukupi separuh daripada keperluan asas mereka. Baik keperluan asas

⁸ Nisab adalah had minimum bagi yang wajib zakat, ianya berbeza-beza mengikut jenis harta benda, seperti nisab hasil pertanian adalah lima awsuq, nisab emas sebanyak dua puluh mithqal, nisab perak dua ratus dirham, manakala nisab kambing adalah empat puluh ekor. Perlu diketahui barangan yang ditimbang atau ditukar maka nisabnya diketahui dengan nilai daripada awsuq atau dengan harga barangan tersebut disesuaikan dengan nisab emas dan perak. Mahmud 'Abd al-Rahman 'Abd al-Mun'in (1999), *Mu'jam al-Mustalahat wa al-Alfāz al-Fiqhiyyah*, j. 3, Kāherah: Dār al-Fadīlah, h. 420-421.

⁹ Kamal al-Din Muhammad bin 'Abd al-Wahid Ibn al-Humam (1970), *Syarh Fatih al-Qadir*, j. 2, Kāherah: Matba'ah Mustafa al-Babi wa Awlādih, h. 261.

¹⁰ Syams al-Din al-Syaykh Muhammad 'Arfaḥ al-Dusuqī (t.t.), *Hasyiyah al-Dusuqī 'ala Syarh al-Kabir*, j. 1, Kāherah: Dār Ihya' al-Kutub al-'Arabiyyah, h. 492.

tersebut berupa makanan, pakaian ataupun perumahan. Manakala miskin diertikan sebagai orang yang mempunyai harta benda dan pekerjaan layak yang dapat menyara diri dan keluarganya akan tetapi kemampuan mereka tidak mencapai pada batas kecukupan (*al-Kifayah*).¹¹

Daripada definisi-definisi tersebut di atas dapatlah difahami bahawa para ulama fiqh berbeza pendapat dalam menentukan kedudukan ekonomi fakir dan miskin. Mazhab Hanafi dan Maliki berpendapat bahawa kedudukan orang miskin lebih teruk berbanding orang fakir sedangkan mazhab Syafi'i dan Hanbali menyatakan bahawa kedudukan ekonomi orang fakir lebih teruk berbanding orang miskin.

Walau bagaimanapun kedua-dua golongan (fakir dan miskin) merupakan golongan yang memerlukan bantuan kebajikan (*welfare assistance*) daripada orang lain secara sementara atau secara berterusan. Namun jika difahami bahawa pada umumnya para ulama bersetuju bahawa golongan miskin adalah mereka yang mempunyai harta kekayaan tetapi adalah kurang nisab, iaitu peringkat keperluan untuk mencapai pada peringkat garis pendapatan cukup untuk hidup.¹²

Di dalam kitab "*Minhaj al-Muslim*", al-Jaziri menulisnya bahawa Imam Abu Hanifah dalam pengertian fakir ialah orang yang mempunyai harta cukup nisab seperti yang diterapkan oleh syarak atau mempunyai harta seperti pakaian, keperluan lain yang asasi, bila ditaksirkan harta-harta itu mencukupi keperluan

¹¹ Abū Zakariyyā Yahyā bin Syaraf al-Nawawī (1996), *Rawdah al-Tālibīn*, juz. 2, Kāherah: al-Maktab al-Islāmi li al-Taba'ah wa al-Nasyr, h. 308.

¹² Abd. Aziz bin Muhammad (1991), *Pendekatan Ekonomi Islam Dalam Mengatasi Masalah Kemiskinan*, (Kertas Kerja Seminar Pembangunan Ekonomi Umat Islam Peringkat Kebangsaan, Bangi, 4-6 Januari 1991), h. 12-13.

harian. Miskin pula ialah mereka yang tidak memiliki sesuatu apa pun. Oleh sebab itu miskin lebih teruk daripada fakir.¹³

Ibnu Hamman menuliskan dalam "*Fath al-Qadar*". Memberikan pengertian fakir sebagai orang yang tidak memiliki harta mengikut kadar nisbah. Manakala miskin pula ialah orang yang mempunyai harta tetapi masih memerlukan kepada yang lain bagi menampung keperluan hidupnya.¹⁴ Imam Ibnu Hanbal menjelaskan sebagai berikut:¹⁵

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللُّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمِسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى بُعِيهِ وَلَا يُفْطَنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ.¹⁶

Maksudnya: Dari Abu Hurairah r.a., katanya Rasulullah s.a.w. bersabda: "Bukanlah bernama miskin, orang yang pergi berkeliling ke sana ke mari meminta-minta kepada orang ramai, lalu diberi mereka satu-dua suap atau satu-dua kurma. Tetapi yang bernama miskin itu ialah, orang yang tidak memperoleh kekayaan yang mencukupi bagi keperluan hidupnya sehari-hari, tidak pula ada orang yang mengerti keadaannya, lalu memberinya sedekah, dan tidak pula pergi meminta-minta kepada orang ramai."

Imam Syafi'i, Imam Malik dan lain-lain juga memberi pengertian yang sama di atas.

¹³ Abu Bakar Jabir al-Jaziri (1966), *Minhaj al-Muslim*, Madinah al-Munawwarah: Dār al-Fath, h. 298.

¹⁴ Kamaluddin Muhammad bin Abd Wahid Ibnu Hamman (t.t.), *Fath al-Qadir*, j. 2, Mesir: Maktabah al-Kubra, h. 15.

¹⁵ Muhammad Nasaruddin (t.t.), *Musnad al-Imam Ahmad Ibnu Hanbal*, vol. 1, 2, 3, Beirut: Dār al-Sadīr, h. 384.

¹⁶ Muhammad bin Ismā'il Abū 'Abd Allāh al-Bukhārī al-Ja'fī selepas ini al-Bukhārī (1407H/1987M), *al-Jāmi' al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar*, ditahqiqkan oleh Dr. Muṣṭafā Dīb al-Baghā, no. hadith 1385, j. 5, Beirut: Dār Ibn Kathīr al-Yamāmah, h. 330. Muslim bin al-Hajjāj Abū Husaīn al-Qusyairī al-Naisābūrī selepas ini Muslim (t.t.), *Ṣaḥīḥ Muslim*, ditahqiqkan oleh Ahmad Muhammad Syākir, no. hadith 1722, j. 5, Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 234. Ahmad bin Hanbal Abū 'Abd Allāh al-Syaibānī selepas ini Ahmad (t.t.), *Musnad al-Imām Ahmad bin Hanbal*, no. hadith 7840, j. 16, al-Qahirah: Mu'assasah Qurtubah, h. 382. Abū Bakr Ahmad bin al-Husaīn bin 'Alī bin Musa al-Bayhaqī selepas ini al-Bayhaqī (1414H/1999M), *Sunan al-Bayhaqī al-Kubrā*, ditahqiqkan oleh Muhammad 'Abd al-Qādir 'Aṭā, no. hadith 12927, j. 7, Makkah: Maktabah Dār al-Bāz, h. 11.

1.2.2 Perspektif al-Quran

Ibn Kathir dalam mentakrifkan makna orang-orang miskin dalam ayat 177 surah al-Baqarah,¹⁷ menyebutkan bahawa mereka adalah golongan yang tidak mencukupi dari sudut kemampuan (tenaga dan keupayaan), pakaian dan tempat tinggal. Maka, oleh sebab itu diberikan kepada mereka apa yang diperlukan bagi mengisi keperluan tersebut. Perkara ini dikukuhkan lagi sepertimana disebutkan dalam hadith Nabi s.a.w. dalam *al-Sahihain* (al-Bukhari dan Muslim) daripada Abu Hurairah r.a., bahawa Rasulullah s.a.w. bersabda:

لَيْسَ الْمِسْكِينُ بِهَذَا الطَّوَّافِ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ فَتَرُدُّهُ الْقُمَّةُ وَاللُّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ. قَالُوا فَمَا الْمِسْكِينُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الَّذِي لَا يَجِدُ غِنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُفْطِنُ لَهُ فَيَتَصَدَّقَ عَلَيْهِ وَلَا يَسْأَلُ النَّاسَ شَيْئًا.¹⁸

Maksudnya: "Bukanlah orang miskin, orang yang pergi dari rumah ke rumah, dia dapat ditolak oleh sesuap dan dua suap makanan, sebiji kurma dan dua biji kurma. Akan tetapi orang yang miskin itu ialah orang yang tidak memperoleh kecukupan yang dapat mencukupkan keperluannya dan tidak diketahui orang tentang kemiskinannya yang menyebabkan orang memberi sedekah kepadanya. Dan dia pula tidak pergi meminta ke sana ke mari (tidak mengulang-ulangi permintaannya kepada orang lain)."

Merujuk kepada hadith ini dapatlah difahami bahawa orang miskin adalah orang yang tidak mempunyai kecukupan dan tidak mahu menampakkan kemiskinannya kepada orang lain. Dia tidak mengemis ke sana sini sebaliknya berusaha mencari pendapatan sendiri. Orang sebeginilah yang layak menerima sedekah dan mendapat bantuan.¹⁹ Sedangkan al-Tabari dalam mentafsirkan ayat 83, surah al-Baqarah

¹⁷ Abi al-Fida' Isma'il bin 'Umar bin Kathir (2004M), *Tafsir al-Quran al-'Azim (Tafsir Ibn Kathir)*, j. 1, al-Riyad: Dār al-Salām li al-Nashr wa al-Tawz'i, h. 293.

¹⁸ Hadith riwayat Muslim Kitab al-Zakah, Bab (تفسير المسكين), no. hadith 2440, j. 3, h. 95 dan al-Nasai' dalam sunannya Kitab al-Zakah, Bab (تفسير المسكين), no. hadith 2584, j. 8, h. 420.

¹⁹ Lihat laman web Jabatan Kemajuan Islam Malaysia, <http://www.islam.gov.my/portal/e-hadith.php>.

menyatakan bahawa orang miskin (*al-Miskin*) ialah orang yang lapar dan sangat memerlukan daripada keinginan dan keperluan hidupnya.²⁰

Maka, jelasnya miskin adalah merujuk kepada keadaan tidak cukup yang memerlukan bantuan dan pertolongan orang lain dalam membantu meringankan bebanan yang ditanggung. Bahkan, apabila disebutkan orang itu miskin, bukan pula bermakna individu tersebut meminta-minta sesuatu keperluan daripada orang lain, tetapi dapat dilihat kepada keadaan hidupnya yang perlu diberi bantuan.

Menurut Ahmad Sonhadji menyatakan orang-orang miskin bermaksud orang-orang Islam yang berkesempitan hidupnya dan berhajat kepada bantuan.²¹ Selain daripada itu maksud fakir iaitu orang-orang yang tidak ada harta dan tidak mempunyai mata pencarian yang halal, atau orang yang pendapatannya tidak sampai separuh daripada yang dihajatkan. Orang-orang fakir ini lebih buruk lagi nasibnya dari orang-orang miskin. Demikian pendapat as-Syafi'i r.a. kerana orang-orang fakir didahulukan dalam susunan ayat ini daripada lain-lain golongan. Ini bermaksud tiap-tiap yang didahulukan itu lebih penting untuk dibantu kerana lebih buruk nasibnya. Berlawanan dengan pendapat Abu Hanifah r.a. yang mengatakan bahawa orang-orang fakir itu lebih baik lagi nasibnya dari orang-orang miskin.²² Sementara itu maksud orang-orang miskin ialah orang-orang yang berdaya memperoleh harta atau mata pencarian yang halal tetapi pendapatannya kurang dari apa yang dihajatkannya. Bermakna pendapatannya itu hanya separuh atau lebih separuh daripada yang dihajatkan.²³

²⁰ Muḥammad Jarir bin Yazīd bin Kathīr (2000M/1420H), *Jami' al-Bayān fī Ta'wīl al-Qur'ān*, ditahqiqkan oleh Ahmad Muḥammad Shakir, j. 2, Beirūt: Mu'assasah al-Risālah, h. 293.

²¹ Ahmad Sonhadji Mohammad (1989), *Abr Al-Athir*, c. 1, j. 10, Kuala Lumpur: Pustaka al-Mizan, h. 22.

²² *Ibid.*, h. 196.

²³ *Ibid.*

Ada pendapat mengatakan maksud orang-orang miskin ialah yang tidak mempunyai wang untuk berbelanja tetapi mengambil sikap diam dan tidak mengemis, maka nilai ini dapat memelihara kehormatan diri mereka dari kebinasaan serta menimbulkan perasaan di dalam hati mereka bahawa adanya semangat membantu dan semangat tolong-menolong dalam masyarakat Islam di mana tidak ada seorang pun diabaikan dan tidak ada satu anggota pun yang ditinggalkan terbiar.²⁴ Orang-orang miskin juga bermaksud yang tidak mempunyai wang untuk berbelanja tetapi mereka mengambil sikap berdiam diri dan tidak meminta-minta kepada yang lain kerana menjaga kehormatan dan air muka mereka.²⁵

1.2.3 Perspektif Barat

1.2.3.1 Sudut Ekonomi

Jika diukur dari sudut ekonomi iaitu kemiskinan diberikan pengertian sebagai suatu keadaan kekurangan untuk mendapatkan keperluan-keperluan asas. Keperluan asasi untuk hidup dikenali sebagai makanan, perlindungan dan pakaian.²⁶ Dengan mengambil kira kekurangan pendapatan atau ketiadaan pendapatan sama sekali, ahli-ahli ekonomi membuat huraian tentang kemiskinan. Mereka melihat kemiskinan itu melalui dua pendekatan iaitu secara mutlak dan secara relatif.

²⁴ Sayid Qutub (1988), *Tafsir fi Zilāli Al-Qur'ān Di Dalam Bayangan Al-Quran*, (terj.) Yusuf Zaki Haji Yakub, c. 1, Kota Bharu Kelantan: Dian Darul Naim Sdn. Bhd, h. 652.

²⁵ Sayid Qutub (t.t), *Fī Zilāli Qur'ān*, c. 7, j. 2, Beirūt Lubnān: Ihyā' al-Turāth al-'Arabi, h. 226-227.

²⁶ Syed Husin Ali (1978), *op.cit.*, h. 1.

a. Kemiskinan Mutlak

Merupakan konsep yang dikaitkan dengan ketidak mampuan untuk mendapatkan keperluan minimum bagi mengekalkan kecukupan fizikal atau bagi memenuhi keperluan asas untuk hidup ini kemudian diambil kira untuk menentukan garis kemiskinan isi rumah atau individu yang berpendapatan di bawah tingkat pendapatan ini ditakrifkan sebagai golongan miskin.

Menurut Chamhuri Siwar lagi ia merujuk kepada pemenuhan keperluan asasi kemiskinan berbanding merujuk kepada agihan pendapatan. Kemiskinan mutlak merupakan satu piawaian untuk memenuhi keperluan asasi individu atau isi rumah di sesebuah negara. Ia juga dinamakan garisan kemiskinan atau garisan pembahagi antara golongan miskin dan golongan kaya. Mereka yang berpendapatan kurang daripada garisan kemiskinan dianggap miskin oleh piawai ini. Mengikut ukuran ini, darjah kemiskinan pihak yang terletak paling bawah garisan kemiskinan menjadi bertambah luas jika dibandingkan dengan pihak yang menghampiri garisan tersebut. Kaedah ini beranggapan bahwa kemiskinan kebendaan semakin kurang apabila pendapatan bertambah dan menghampiri garisan kemiskinan. Oleh itu, jumlah pihak yang terletak di bahagian paling bawah.

b. Kemiskinan Relatif

Ia mengukur ketidaksamaan kebajikan atau kekayaan antara kumpulan tertentu dalam masyarakat iaitu satu keselarasan ketaksamaan. Ia juga merupakan keadaan '*deprivation*' berbanding yang membolehkan kita

membahagikan kepada kumpulan miskin dan kaya. Al-Najjar pula menyebutkan kemiskinan relatif pula ialah kemiskinan yang diambil kira dari perbandingan antara orang yang mempunyai harta yang sedikit dengan orang yang mempunyai harta yang banyak. Akibat daripada perbezaan pendapatan daripada setiap individu, sedang perbezaan ini bergantung kepada usaha dan kemampuan seseorang individu untuk melaksanakan kerja dengan bersungguh-sungguh. Pada dasarnya konsep kemiskinan mutlak merujuk kepada penentuan keperluan asas. Manakala kemiskinan relatif pula merujuk kepada agihan pendapatan.²⁷

Terdapat suatu pandangan yang menyatakan kemiskinan hanya wujud di dalam fikiran. Seseorang itu dikatakan miskin bila dia merasakan atau memikirkan dirinya miskin. Pendapat yang subjektif ini boleh memastikan keadaan yang sebenar di mana orang yang berharta hidup dalam kesempitan.²⁸

Ahli sosiologi memberikan pengertian yang berbeza mengenai konsep kemiskinan: "*Poverty my regarded as subsistence, inequality and externality subsistence is maintain health and working capacity, inequality is concerned with the social consequence of poverty for the rest of the society rather than is terms of needs of the poor.*"²⁹

²⁷ Ungku Abdul Aziz Abdul Hamid (1984), *Kata Pengantar Dalam Kertas Kerja Seminar Kemiskinan Luar Bandar*, Kuala Lumpur: Institut Pertanian Malaysia.

²⁸ Syed Husin Bakar Ali (1903), *Aspek Sosiologikal Dalam Kemiskinan: Seminar Kemiskinan Luar Bandar*, 21-23 April, Kedah: Alor Setar, h. 1.

²⁹ Martien Rien (t.t), *Problem In The Definition And Measurement Of Poverty*, c.1, London: Peter Townsend, "*The Concept Of Poverty*", London: Heinemann, h. 1987.

1.3 Golongan-Golongan Yang Memberikan Pandangan Mengenai Kemiskinan

Terdapat pelbagai golongan yang memberikan pandangan tentang kemiskinan.

Golongan-golongan tersebut adalah seperti berikut:³⁰

1.3.1 Golongan Zuhud

Golongan ini terdiri daripada golongan zuhud dari agama Hindu. Manu (Parsi), Kristian dan sebagainya yang menganggap bahawa pengangguran dan kemiskinan bukanlah merupakan satu keburukan yang harus diatasi. Sebaliknya ia merupakan kurniaan Tuhan agar manusia dapat menumpukan jiwa dan raga mereka kepada akhirat dan benci kepada dunia. Melalui cara inilah cinta manusia kepada Tuhan dapat dipupuk dan dibajai.

Golongan ini membawa bukti di mana kebanyakan golongan kaya sering lalai dan menderhaka kepada Tuhan dan mudah terjerumus ke lembah kemaksiatan. Golongan ini berpendapat “bahawa alam semesta ini akan rosak dan harta kekayaan itu adalah sebagai bencana dan cubaan. Maka alangkah baiknya jika dipercepatkan fananya alam semesta ini dan dipendekkan usianya atau setidak-tidaknya sama dengan umur manusia.”³¹

Sikap seperti ini terdapat juga dikalangan penganut animisme dan agama samawi selain Islam. Kemiskinan dianggap sebagai sesuatu yang suci dan murni.

³⁰ Syeikh Muḥammad Yusuf al-Qaradhāwī (1977), *Problema Kemiskinan: Apa Konsep Islam*, Omar Fanany (terj.), Jakarta: PT Bina Ilmu, h. 15. Perbincangan dalam tulisan ini pada keseluruhannya berdasarkan kepada buku ini. Namun demikian buku-buku lain juga dijadikan sebagai rujukan tambahan. Setakat ini buku inilah yang paling baik dalam analisisnya yang berkaitan dengan pengangguran dan kemiskinan yang ditemui penulis sama ada dalam Bahasa Arab, Bahasa Inggeris atau Bahasa Melayu.

³¹ *Ibid.*, h.16.

Kemiskinan merupakan penyiksaan untuk mencapai kemuliaan jiwa. Sesetengah dari golongan sufi Islam juga mempunyai sikap seperti ini, terpengaruh dengan *mistisisme* asing. Ada kitab agama samawi menjelaskan: “Apabila anda melihat kemiskinan datang katakanlah kepadanya selamat datang wahai lambang orang-orang salih, dan apabila anda melihat kekayaan datang sambutlah ia dengan ucapan: suatu dosa yang segera akan diseksa.”³²

1.3.2 Golongan Jabariyah

Golongan ini berpendapat bahawa kemiskinan merupakan satu ujian. Kemiskinan juga dianggap oleh mereka sebagai takdir dari Allah S.W.T. yang tidak perlu diatasi sama seperti penyakit yang didatangkan oleh Allah S.W.T. di mana manusia tidak perlu mencari doktor untuk mengubatnya. Allah S.W.T mempunyai kuasa sama ada menjadikan seseorang itu kaya atau miskin. Ini bererti jika Allah mahu semua orang menjadi kaya, semua orang akan menjadi kaya begitu juga sebaliknya. Tetapi Allah S.W.T. mengkehendaki ada perbezaan dikalangan manusia ada yang miskin dan ada yang kaya semata-mata untuk menguji manusia. Siapa di antara mereka yang beriman dan siapa pula yang kufur.

Jika berlaku pengangguran dan kemiskinan, golongan ini sekadar memberi nasihat kepada yang terlibat supaya redha dengan dugaan Allah S.W.T. ini. Redha menurut golongan ini merupakan harta kekayaan yang tidak akan musnah. Mereka tidak mengendahkan golongan kaya. Justeru itu mereka tidak mahu memberi nasihat kepada mereka.

³² *Ibid.*, h.16.

Bagi golongan miskin mereka berkata: “Ini adalah pemberian Allah S.W.T. kepadamu, oleh itu terimalah dia! Dan janganlah engkau meminta lebih daripada itu. Dan janganlah engkau berusaha merubahnya.”³³

1.3.3 Golongan Sukarela

Terdapat golongan yang menganggap bahawa kebajikan masyarakat boleh diatasi secara sukarela oleh sesiapa yang ikhlas. Pandangan ini merupakan sebahagian dari pandangan agama sebelum kedatangan Islam dan tersebar luas di Eropah pada abad pertengahan. Kemiskinan dianggap sebagai pemberian dan dugaan Tuhan. Namun demikian ia harus diatasi dan diselesaikan.

Pelbagai cara boleh digunakan seperti memberi nasihat supaya mereka yang terlibat bersabar dan reda dengan pemberian Tuhan ini. Golongan kaya pula digalakkan supaya sanggup berkorban untuk golongan miskin. Golongan miskin pula mestilah dihiburkan dengan janji-janji yang baik seperti mereka akan mendapat balasan pahala di sisi Allah S.W.T. bagi orang-orang yang mahu melaksanakan ajaran baik ini. Golongan kaya pula wajar diberi amaran akan menderita azab yang pedih di sisi Tuhan jika mereka tidak mempedulikan kaum fakir miskin.³⁴

Dalam usaha untuk mengatasi masalah kemiskinan ini, bantuan yang wajar dihulurkan oleh golongan kaya tidak ditentukan kadarnya. Undang-undang juga tidak perlu untuk memaksa mereka untuk membantu golongan miskin. Ia bergantung kepada keikhlasan dan kesedaran seseorang tentang tanggungjawabnya sesama manusia dan kepada tuhan.

³³ *Ibid.*, h. 17.

³⁴ *Ibid.*, h. 18.

1.3.4 Golongan Kapitalisme

Golongan ini berpendapat bahawa kemiskinan merupakan ancaman dan bahaya kepada kehidupan manusia. Tanggungjawab untuk mengatasi masalah pengangguran dan kemiskinan adalah terletak di bahu golongan penganggur dan golongan miskin sendiri. Kalau mereka gagal mengatasi masalah tersebut, itu adalah takdir dan nasib diri mereka sendiri. Golongan kaya, masyarakat dan negara tidak perlu membantu mereka. Mereka yang kaya juga bebas untuk membelanjakan harta mereka sesuka hati.³⁵

Idea ini telah dipelopori oleh Qarun, salah seorang kaum Nabi Musa a.s. Allah S.W.T. telah memberikannya harta kekayaan yang terlalu banyak sehingga kunci khazanahnya dijaga dan dipikul oleh satu kaum yang gagah dan perkasa. Walaupun Allah S.W.T. telah menasihatkan beliau agar membelanjakan hartanya pada jalan Allah S.W.T. tetapi ia ingkar. Akhirnya dia dan hartanya ditenggelam oleh Allah S.W.T. Firman-Nya:

وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا
وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا
يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٧﴾

Maksudnya: Dan carilah pada apa yang Telah dianugerahkan Allah kepadamu (kebahagiaan) negeri akhirat, dan janganlah kamu melupakan bahagianmu dari (kenikmatan) duniawi dan berbuat baiklah (kepada orang lain) sebagaimana Allah Telah berbuat baik, kepadamu, dan janganlah kamu berbuat kerusakan di (muka) bumi. Sesungguhnya Allah tidak menyukai orang-orang yang berbuat kerosakan.

Surah al-Qasas (28): 77.

³⁵ Ibid., h. 19.

Idea ini kemudiannya digunakan oleh golongan kapitalis di Eropah. Golongan miskin tidak mempunyai tempat dan tidak mendapat sebarang pembelaan dari golongan kapitalis. Manusia hidup dalam kebuasan nafsu, kerasukan dan kegelojohan tanpa perasaan belas kasihan dan peri kemanusiaan. Mereka mementingkan diri sendiri dan bersikap kejam terhadap golongan fakir miskin, orang yang lemah, wanita, orang tua, anak-anak dan sebagainya. Semakin miskin seseorang maka semakin hebat penindasan yang diterimanya, upah yang diberikan kepada mereka semakin rendah.

Penindasan kapitalisme ini digugat oleh barat apabila berlakunya revolusi-revolusi yang berasaskan kepada sosialisme yang memperjuangkan hak golongan lemah. Perjuangan mereka ini berhasil dan lahirlah sosialisme.

1.3.5 Golongan Sosialisme

Golongan ini berpendapat: "Sesungguhnya menenyapkan kemiskinan dan berusaha menyedarkan orang-orang miskin adalah suatu hal yang tidak mungkin tercapai kecuali apabila golongan Borjuis berserta sumber-sumber penghasilan dan kekayaan mereka dari mana sahaja datangnya dimusnahkan terlebih dahulu. Kemudian sebagai tindakan lanjut, maka harus dibentuk kelas-kelas lain, untuk digunakan menghadapi mereka, sambil menaburkan benih-benih kedengkian dan kemarahan kepada mereka, serta menyalakan api pertentangan antara kelas yang satu dengan kelas yang lain. Sehingga akan berakhir dengan kemenangan golongan yang lebih banyak, iaitu kelas buruh (proleter).

Dari kenyataan di atas, boleh difahami bahawa sosialisme mempunyai pandangan seperti berikut:³⁶

- i. Memhancurkan kelas Borjuis dan segala sumber kekayaan mereka.
- ii. Menghapuskan prinsip hak milik individu.
- iii. Menghalang individu dari memiliki harta kekayaan seperti industri, sumber bahan keperluan asas, hasil sumber alam dan sebagainya.
- iv. Hak milik individu merupakan punca segala bencana.

1.3.6 Golongan Ibadat

Terdapat sesetengah golongan yang menjadikan alasan untuk beribadat kepada Allah S.W.T. untuk hidup miskin kerana matlamat penciptaan manusia ialah untuk beribadat kepada-Nya. Mereka beranggapan manusia tidak boleh langsung mengabaikan tanggungjawab beribadat. Justeru itu ia mestilah melepaskan dirinya dari sebarang urusan yang tidak ada kaitannya dengan ibadat seperti yang ditunjukkan oleh paderi dan pendeta agama lain yang menyerahkan kehidupannya kepada gereja.

³⁶ *Ibid.*, h. 21.

1.4 Ukuran Kemiskinan Dalam Islam

Di dalam agama Islam, kemiskinan tidak diukur secara khusus dari segi keadaan, nilai pendapatan dan penghasilannya. Perbezaan antara miskin dan kaya hanya dilihat dari keadaan keperluan seseorang individu dengan dirinya, masyarakatnya, kelompoknya dan negaranya daripada keperluan asasnya sahaja. Walaupun seseorang individu hanya memperoleh pendapatan yang kecil tetapi jika mampu dan mencukupi tanggungannya, maka dia bukanlah dikatakan fakir atau miskin. Di dalam hadith diterangkan keadaan orang miskin.

حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ الْمِسْكِينُ الَّذِي يَطُوفُ عَلَى النَّاسِ تَرُدُّهُ اللَّقْمَةُ وَاللِّقْمَتَانِ وَالتَّمْرَةُ وَالتَّمْرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمِسْكِينَ الَّذِي لَا يَجِدُ غَنًى يُغْنِيهِ وَلَا يُفْطِنُ بِهِ فَيَتَصَدَّقُ عَلَيْهِ وَلَا يَقُومُ فَيَسْأَلُ النَّاسَ.³⁷

Maksudnya: “Bukanlah dikatakan orang miskin itu orang yang beredar dari tempat ke tempat mengunjungi orang ramai kerana mencari sesuap dua makanan dan sebutir dua kurma tetapi orang miskin yang sebenar itu ialah orang yang tidak mempunyai kecukupan untuk saraan hidupnya dan tiada siapa yang menyedari keadaannya untuk dihulurkan sedekah kepadanya dan dia pula tidak bangkit meminta pertolongan orang.”

Daripada dalil-dalil di atas dan pendapat ulama fiqh tentang erti fakir dan miskin menunjukkan bahawa ajaran Islam mengambil berat masalah kemiskinan. Namun Islam dalam menerapkan konsep dan usaha mengatasi masalah kemiskinan agak berbeza daripada sistem ekonomi konvensional. Ini kerana kemiskinan mengikut perspektif Islam mengandungi dua pengertian iaitu kemiskinan kebendaan dan kemiskinan kerohanian. Islam tidak hanya memandang kemiskinan dari dimensi kekurangan

³⁷ Mālik bin Anas Abū ‘Abd Allāh al-Aṣḥabī selepas ini Imām Mālik (1413H/1991M), *Muwaṭṭa’ al-Imām Mālik*, ditahqiqkan oleh Dr. Taqī al-Dīn al-Nadawī, no. hadith 1645, j. 2, c. 1, Damsiq: Dār al-Qalām, h. 923. Al-Bukhari (1407H/1987M), *op.cit.*, no. hadith 1385, j. 3, h. 330. Muslim (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 1722, j. 5, h. 243. Al-Nasa’i (t.t.), *op.cit.*, j. 8, h. 359. Semua riwayat daripada hadith Abi Hurayrah r.a.

pendapatan akan tetapi Islam memandang juga dari dimensi kekurangan bukan pendapatan (keperluan rohani atau jiwa).³⁸

(A) Kemiskinan Kebendaan

Kemiskinan kebendaan diertikan dengan keadaan ketidakcukupan dalam memenuhi keperluan asas. Individu yang berada dalam keadaan tidak cukup dalam memenuhi keperluannya atau yang tidak memiliki harta dalam batas satu nisab zakat, maka mereka digolongkan sebagai fakir atau miskin. Hal ini sesuai dengan pengertian fakir dan miskin yang dijelaskan oleh para ulama fiqh seperti tersebut di atas.

Dengan berpegang kepada mazhab Syafi'i dan Hanbali, golongan miskin ialah mereka yang memiliki harta tetapi tidak mencukupi untuk memenuhi keperluan dan tanggungan mereka. Manakala fakir ialah mereka yang memiliki harta kurang daripada separuh keperluannya.³⁹

Ciri-Ciri Kemiskinan Kebendaan

Daripada pengertian fakir dan miskin di atas dapat disimpulkan bahawa golongan yang termasuk dalam kemiskinan kebendaan dapat dicirikan sebagai berikut:⁴⁰

- i. Mereka tidak mempunyai sebarang harta benda atau sebarang sumber pendapatan.

³⁸ *Ibid.*

³⁹ Surtahman Kastin Hassan (1996), *Kemiskinan dan Pembasmian Kemiskinan Mengikut Perspektif Islam*, dalam Chamhuri Siwar dan Nor Aini Hj. Idris (peny.) (1996), "Kemiskinan Dalam Arus Pembangunan Ekonomi Malaysia", Bangi: Penerbit UKM, h. 71.

⁴⁰ Abd. Aziz bin Muhammad (1991), *op. cit.*, h. 13.

- ii. Mereka yang mempunyai harta benda atau sumber pendapatan namun tidak mencapai tahap yang memerlukan mereka membayar zakat.
- iii. Mereka yang berpendapatan cukup untuk memenuhi hanya sebahagian daripada keperluan-keperluan asas bagi kehidupan mereka.
- iv. Mereka yang menghadapi kesusahan secara sementara atau secara berterusan dan tidak mempunyai sebarang keupayaan untuk menyara hidup yang secukupnya.
- v. Mereka yang tidak dapat bekerja disebabkan oleh kecacatan anggota atau akal atau sebab-sebab lain yang menyebabkan mereka tidak boleh bekerja.

Garis Kemiskinan (Poverty Line)

Dalam fiqh Islam telah ditentukan batas pengukur bagi kemiskinan. Batas pengukur tersebut telah diperkenalkan oleh para ulama mazhab fiqh seperti yang disebutkan dalam definisi fakir dan miskin. Terdapat tiga garis kemiskinan yang dapat digunakan sebagai kayu pengukur kemiskinan, iaitu:

- i. *Nisab* (Batas Wajib Zakat)

Mengikut garis kemiskinan ini, seseorang dikatakan miskin apabila ia mempunyai harta benda atau pendapatan yang kurang daripada satu nisab zakat.

Pendapat ini diikuti oleh al-Hadawiyyah dan al-Harafiyyah.⁴¹

⁴¹ Muḥammad Ibn ‘Alī al-Syawkānī (t.t.), *Nayl al-Awtār*, cet. Terakhir, juz. 4, Kāherah: Matba‘ah Mustafā al-Bābī al-Halabī wa Awlādih, h. 179.

ii. *Al-Kifayah* (Batas Kecukupan)

Mazhab Syafi'i, Maliki dan Hanbali berpendapat bahawa sesebuah keluarga disebut miskin apabila mereka mempunyai pendapatan yang tidak dapat mencukupi keperluan asas mereka (*al-Kifayah*).⁴² Akan tetapi apa yang dimaksudkan *al-Kifayah* atau batas kecukupan tersebut? Majoriti ulama menyatakan bahawa batas pengukur kecukupan adalah kecukupan akan keperluan asas mereka dalam masa satu tahun. Yang mana keperluan asas tersebut meliputi semua keperluan asas bagi diri dan keluarganya. Al-Nawawi, bagaimanapun telah menunjukkan tingkat kecukupan (*al-Kifayah*) tersebut, iaitu sebagai pemenuhan akan tiga keperluan asas berikut:⁴³

- a. Makanan yang cukup untuk memungkinkan seseorang dapat hidup sihat.
- b. Pakaian yang sesuai untuk melindungi badan daripada panas dan dingin pada waktu musim panas dan musim dingin.
- c. Tempat tinggal yang layak untuk melindungi diri daripada panas, hujan dan matahari.

Tingkat kecukupan (*al-Kifayah*) ini secara umumnya berbeza-beza mengikut individu, mengikut tempat dan jumlah tanggungan yang terdapat dalam isi rumah. Ia perlu disandarkan pada tingkat harga, dimana ia harus disesuaikan

⁴² *Ibid.*, h. 593.

⁴³ Abū Zakariyyā Yahyā bin Syaraf al-Nawawī (1996), *op. cit.*, h. 311.

pada waktu tertentu dengan tingkat inflasi yang berlaku.⁴⁴ Hal tersebut juga dinamakan dengan batas kecukupan mengikut jumlah pendapatan yang diperlukan oleh sesebuah keluarga dalam memenuhi keperluan asas mereka.⁴⁵

iii. Garis Kemiskinan Berdasarkan Jumlah Wang

Sufyān al-Thawrī, Ibn Mubārak dan Ishāq Ibn al-Rahwiyyah berpendapat bahawa seseorang yang telah memiliki lima puluh dirham atau yang senilai dengannya daripada emas, maka ia termasuk dalam kategori orang kaya. Oleh kerana itu mereka tidak dibolehkan mengambil harta zakat. Hal itu sesuai dengan hadith Nabi s.a.w. yang diriwayatkan oleh Ibn Mas'ud berikut ini:⁴⁶

مَنْ سَأَلَ مَسْأَلَةً وَهُوَ عَنْهَا غَنِيٌّ جَاءَتْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُذُوحًا فِي وَجْهِهِ وَلَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِمَنْ لَهُ خَمْسُونَ دِرْهَمًا أَوْ عَوْضُهَا مِنَ الذَّهَبِ.

Maksudnya: "Sesiapa yang meminta-minta padahal ia tidak memerlukannya, maka ia akan datang pada hari kiamat kelak dalam keadaan muka yang penuh luka (akibat garukan tangan). Dan tidak halal sedekah bagi orang yang memiliki lima puluh dirham atau yang senilai dengannya daripada emas."

Batas tersebut sesuai sebagai pengukur kemiskinan bagi keperluan sehari dan semalam. Hal ini sesuai dengan hadith yang diriwayatkan oleh Sahl bin al-Handaliyyah yang ertinya: "Sesungguhnya Nabi s.a.w. melarang untuk meminta-minta, padahal ia telah kaya (memiliki harta yang cukup)." Nabi s.a.w. ditanya tentang (batas) kaya tersebut, Beliau menjawab: "Sesuatu yang dapat digunakan untuk makan pada siang dan malam hari."⁴⁷ Mengikut al-Syawkani,

⁴⁴ AbulHasan M. Sadeq (1997), *Poverty Alleviation an Islamic Perspective*, Humanomics, vol. 14, no. 3/4, 1997, h. 115.

⁴⁵ Uthmān Ḥusayn 'Abd Allāh (1989), *Al-Zakāh al-Ḍamān al-Ijtimā'ī al-Islāmī*, Kaheerah: Dār al-Wafā' li al-Ṭaba'ah wa al-Hasyr, h. 122.

⁴⁶ Aḥmad Ibn Ḥanbal Syaybānī (1991), *Al-Musnad li al-Imām Aḥmad Ibn Ḥanbal*, juz. 2, Musnad 'Abd Allāh Ibn Mas'ūd, no. hadith 4440.

⁴⁷ Abū Ḥamid Muḥammad Ibn Muḥammad al-Ghazālī (1976), *Ihyā' 'Ulūm al-Dīn*, juz. 1, Kāheerah: Mu'assasah al-Halabī wa Syurakah, h. 295.

pendapat ini merupakan pendapat yang terpilih⁴⁸ namun majoriti ulama fiqh menolak pendapat tersebut.

Untuk mengukur nilai lima puluh dirham pada masa sekarang, Nasser Taib dalam disertasinya mengatakan bahawa nilai lima puluh dirham tersebut adalah kira-kira sebesar 13 Riyal Saudi atau 3 Dollar US.⁴⁹ Hal ini sesuai dengan 11.5 Ringgit Malaysia pada masa sekarang.

Daripada penjelasan di atas dapat disimpulkan bahawa garis kemiskinan dalam Islam hanya dapat dibezakan menjadi dua, iaitu garis kemiskinan yang didasarkan dengan batas kecukupan (*al-Kifayah*) atau disebut juga dengan garis kemiskinan teras (Hard-Core Poverty Line) dan garis kemiskinan yang didasarkan dengan nisab zakat atau disebut juga garis kemiskinan umum (General Poverty Line).⁵⁰

(B) Kemiskinan Kerohanian

Islam tidak hanya memandang kemiskinan dari segi kebendaan sahaja, ia juga melihat kemiskinan dari segi kerohanian (jiwa), iaitu yang berkaitan dengan keimanan dan ketakwaan seseorang. Hal ini sesuai dengan hadith Nabi s.a.w. yang diriwayatkan daripada Abū Hurayrah:⁵¹

لَيْسَ الْغِنَى عَنْ كَثْرَةِ الْعَرَضِ وَلَكِنَّ الْغِنَى عَنِ النَّفْسِ.

Maksudnya: “Bukanlah yang dinamakan kaya itu kerana banyaknya harta benda, akan tetapi yang dinamakan kaya itu ialah kaya jiwa.”

⁴⁸ Al-Syawkani (t.t.), *op. cit.*, h. 182.

⁴⁹ Nasser Taib (1990), *Islam And Eradication of Poverty: An Ethical-Dimension of Development with Special-Reverence to Malaysia Five Year Plans*, (Dissertation to Tample University Graduate Board), h. 73.

⁵⁰ AbulHassan M. Sadeq (1997), *op. cit.*, h. 114.

⁵¹ Ahmad Ibn ‘Alī Ibn Hajar al-‘Asqalānī (t.t.), *Fath al-Bārī bi Syarh Sahīh al-Bukhārī*, juz. 11, Kitāb al-Raqāq, Bab al-Ghina al-Nafs, no. hadith 6446, Beirut: Dār al-Ma‘rifah, h. 271.

Hadith tersebut menegaskan bahawa kayu pengukur kekayaan tidak terfokus terhadap harta benda dan kekayaan, namun ia diukur dengan jiwa seseorang. Jiwa yang kosong itulah yang disebut miskin. Kerana hanya orang yang mempunyai jiwa yang kosong inilah yang mudah terdedah kepada bermacam-macam bahaya kemiskinan. Miskin jiwa mempunyai kesan yang lebih berbahaya daripada miskin harta.⁵²

Kemiskinan kerohanian (jiwa) merupakan jenis kemiskinan yang lebih penting diperhatikan. Hal ini kerana miskin jiwa akan menyebabkan rendahnya keimanan dan ketakwaan. Manakala kaya jiwa menimbulkan “rasa memerlukan kepada Allah S.W.T.” Ini merupakan perkara yang sangat-sangat dianjurkan oleh Rasulullah s.a.w. Tapak kepada rasa memerlukan kepada Allah S.W.T. ialah hati manusia, manakala pengukurnya adalah keimanan dan ketakwaan. Jadi yang menentukan seseorang itu fakir dan miskin atau kaya adalah iman dan takwa. Tinggi iman dan takwa bermakna kayalah jiwa, manakala rendahnya iman dan takwa maka miskinlah jiwa seseorang.⁵³

Iman dan takwa dapat dihasilkan daripada sikap pemahaman terhadap ilmu-ilmu agama dan peradaban Islam. Oleh sebab itu memberikan pelajaran kepada generasi kita tentang ilmu-ilmu agama dan tamadunnya merupakan hal yang diwajibkan sehingga penyakit kebodohan dapat dihilangkan. Dengan berilmu maka masyarakat Islam boleh menghadapi cabaran kehidupan sehingga mereka dapat hidup dengan lebih baik. Disamping itu kesihatan juga sangat diperlukan bagi setiap individu. Dengan sebab itu perlu adanya prasarana yang mencukupi dalam hal pendidikan dan kesihatan.⁵⁴

⁵² Surtahman Kastin Hassan (1996), *op. cit.*, h. 71.

⁵³ M. Syukri Salleh (1994), *Kemiskinan dan Pembangunan: Berfikir Semula Secara Islam*, (Kertas Kerja Seminar Kebangsaan Geografi Malaysia, Anjuran bahagian Geografi Pusat Pengajian Ilmu Kemanusiaan USM, Pulau Pinang, 17-19 Ogos 1994), h. 7.

⁵⁴ Yūsuf al-Qardhāwī (1997), *Musykilāt al-Faqr wa Kayfa ‘Alajahā al-Islām*, cet. 11, Beirut: Mu’assasah al-Risālah, h. 100.

1.4.1 Islam Menolak Pandangan Golongan Yang Mensucikan Kemiskinan

Islam menolak pandangan golongan yang menyanjung pengangguran dan kemiskinan. Sekaligus menolak konsep kebahagiaan dicapai melalui penyeksaan diri. Islam juga menolak fahaman sufi yang terpengaruh dengan mistisisme asing dari Parsi, Hindu dan Kristian. Walaupun Rasulullah s.a.w. menggalakkan zuhud tetapi tidak menyanjung kemiskinan. Zuhud dapat melahirkan keredhaan, kepuasan dan sebagainya. Zuhud dalam erti kata yang sebenarnya ialah memiliki harta dan memperhambakan harta tersebut untuk dirinya bukan ia menjadi hamba kepada hartanya.⁵⁵

Kekayaan merupakan kurniaan dan nikmat dari Allah Taala dan kemiskinan pula merupakan dugaan darinya. Islam telah membuka jalan untuk mengatasinya. Rasulullah s.a.w. seperti yang dijelaskan oleh al-Qur'an pada mulanya adalah miskin, tetapi kemudiannya diberi kekayaan oleh Allah S.W.T. dan dijelaskan di dalam ayat:

وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ

Maksudnya: *Dan dia mendapatimu sebagai seorang yang kekurangan, lalu dia memberikan kecukupan.*

Surah Al-Dhuha (93): 8.

Harta juga akan menjadi penyelesai masalah kemiskinan jika ia merupakan milik orang-orang salih. Sebaliknya harta akan menjadi punca maksiat dan kezaliman jika ia berada di tangan golongan yang tidak beriman dan tidak beramal soleh.⁵⁶ Ini

⁵⁵ Mustafa bin Haji Daud (1990), *Pengantar Masyarakat Islam*, Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, c. 1, h. 159.

⁵⁶ *Ibid.*, h.160.

dijelaskan oleh Rasulullah s.a.w. dalam sepotong hadits yang diriwayatkan oleh Ahmad dan Tabrani:

عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ يَقُولُ بَعَثَ إِلَيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ خُذْ عَلَيْكَ ثِيَابَكَ وَسِلَاحَكَ ثُمَّ اتَّيْنِي فَأَتَيْتُهُ وَهُوَ يَتَوَضَّأُ فَصَعَّدَ فِي النَّظَرِ ثُمَّ طَأْطَأَهُ فَقَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَبْعَثَكَ عَلَى جَيْشٍ فَيَسْلَمَكَ اللَّهُ وَيُعْنِمَكَ وَأَرْغَبُ لَكَ مِنَ الْمَالِ رَغْبَةً صَالِحَةً قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَسْلَمْتُ مِنْ أَجْلِ الْمَالِ وَلَكِنِّي أَسْلَمْتُ رَغْبَةً فِي الْإِسْلَامِ وَأَنْ أَكُونَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا عَمْرُو نِعَمَ الْمَالُ الصَّالِحُ لِلْمَرْءِ الصَّالِحِ.⁵⁷

Maksudnya: “Sebaik-baik harta yang berguna, adalah milik orang yang salih.”

Keimanan dan kesalihan sahajalah yang dapat menyakinkan golongan kaya untuk membelanjakan harta pada jalan Allah S.W.T. dimana segala yang dibelanjakan untuk jalan Allah S.W.T. akan digantikan oleh Allah dengan harta yang lain. Contohnya ialah Sayyidina Abu Bakar al-Siddiq, ‘Abdul Rahman bin ‘Auf yang merupakan saudagar dan golongan kaya telah membelanjakan seluruh hartanya setiap kali peperangan pada zaman Rasulullah s.a.w. tetapi mereka tidak menjadi miskin malahan mereka kaya.

1.4.2 Islam Menolak Pandangan Golongan Jabariyah

Islam juga menolak pandangan Golongan Jabariyah yang menganggap bahawa kemiskinan merupakan qada’ dan qadar dari Allah S.W.T. dan tidak ada siapa yang boleh mengelaknya. Manusia mestilah redha dan janganlah cuba mengatasinya. Pandangan ini boleh merosakkan masyarakat Islam kerana tidak ada usaha untuk

⁵⁷ Al-Syaibānī (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 17096, j. 36, h. 165. Muḥammad bin Ismā‘īl Abū ‘Abd Allāh al-Bukhārī al-Ja‘fī (1409H/1989M), *al-Adab al-Mufrad*, ditahqiqkan oleh Muḥammad Fuad ‘Abd al-Bāqī, no. hadith 299, j. 1, Beirut: Dār al-Basyā’ir al-Islāmiyyah, h. 112. Lihat juga Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī (1421H), *Ṣaḥīḥ wa Ḍa‘īf al-Adab al-Mufrad*, Beirut: Dār al-Siddīq, j. 1, c. 1, h. 127.

mengatasi masalah pengangguran dan kemiskinan, dan ia akan memburukkan lagi keadaan dan menghalang sebarang usaha untuk memperbaikinya.

Sikap ini juga boleh menghauskan semangat bergotong-royong. Golongan kaya tidak akan memberikan bantuan kewangan dan makanan kepada fakir miskin.⁵⁸ Golongan miskin pula akan terus merana dan melarat. Pandangan ini sangat bertentangan sekali dengan kehendak Allah S.W.T. seperti yang dijelaskan dalam ayat:

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا

أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٧﴾

Maksudnya: *Dan apabila dikatakan kepada mereka: "Nafkahkanlah sebahagian dari rezeki yang diberikan Allah kepadamu", Maka orang-orang yang kafir itu berkata kepada orang-orang yang beriman: "Apakah kami akan memberi makan kepada orang-orang yang jika Allah menghendaki tentulah dia akan memberinya makan, tiadalah kamu melainkan dalam kesesatan yang nyata".*

Surah Yasin (36): 47.

Keyakinan mereka ini adalah salah. Mereka yakin jika Allah hendak menolong orang miskin, Dia boleh menurunkan beras, roti dan apa-apa sahaja yang Ia suka. Mungkinkah hal ini boleh berlaku? Sebenarnya pertolongan Allah mungkin datang dari hambanya yang memberikan wang, makanan dan sebagainya. Pandangan ini amat tidak benar kerana setiap masalah ada jalan penyelesaiannya. Setiap penyakit ada ubatnya Cuma perlukan daya usaha. Orang yang sakit perlu berubat. Kalau diterima pandangan Jabariyah, sakit tidak perlu berubat. 'Umar bin Al-Khattab melarikan diri dari Syam ketika negeri itu diserang wabak. Orang bertanya kepadanya adakah ia lari daripada takdir. Jawabnya tidak. Tindakannya itu pun merupakan menuju kepada takdir juga.⁵⁹

⁵⁸ Mustafa Haji Daud (1990), *op.cit.*, h. 161.

⁵⁹ Syeikh Muḥammad Yūsuf al-Qaradhāwī (1977), *op.cit.*, h. 36.

Rasulullah s.a.w. pernah didatangi oleh seorang untuk mendapatkan ubat kerana penyakit. Setelah menerima ubat dari baginda orang itu bertanya, “Apakah tuan akan menolak sebahagian dari takdir Allah?.” Rasulullah menjawab, “Itu juga termasuk dalam takdir Allah.” Peristiwa tersebut bererti bahawa kemiskinan dianggap oleh Islam sebagai salah satu penyakit masyarakat. Mengatasinya juga termasuk dalam qada’ dan qadar Allah S.W.T.⁶⁰

Memang benar Rasulullah s.a.w. menggalakkan agar umat Islam sentiasa reda dan qana’at. Ini tidak pula bererti menggalakkan umat Islam itu hidup dalam kemiskinan, redha dalam kemiskinan, berpuas hati dengan kemiskinan dan hidup dalam keadaan sengsara serta hina. *Qana’at* yang dimaksudkan oleh Islam mempunyai tujuan yang tersendiri antaranya supaya manusia tidak bersikap tamak haloba dan bakhil yang tidak pernah merasa cukup dengan kejayaan yang dikurniakan oleh Allah S.W.T.⁶¹ ini dijelaskan oleh Rasulullah s.a.w. dalam sepotong hadith:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَوْ كَانَ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَانِ مِنْ مَالٍ لَابْتَغَى ثَالِثًا وَلَا يَمْلَأُ جَوْفَ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التُّرَابُ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ تَابَ.⁶²

Maksudnya: “Seandainya manusia memiliki emas dua lembah, nescaya ia ingin memiliki tiga lembah dan kalau ia telah memiliki tiga lembah, ia menghendaki empat lembah (demikian seterusnya). Padahal (nanti) dalam kuburnya tidak memenuhi rongga matanya, melainkan debu.”

⁶⁰ Ibid.

⁶¹ Mustafa bin Haji Daud (1990), *op.cit.*, h. 162.

⁶² Al-Bukhārī (1407H/1987M), *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ al-Mukhtaṣar*, ditahqiqkan oleh Dr. Muṣṭafā Dīb al-Baghā, no. hadith 5956 dan 5957 dari Ibn Abbas, no. hadith 5958 dari hadith Ibn al-Zubayr r.a, j. 20, h. 65-67, Muslim (t.t). *op.cit.*, no.hadith 1737 dari hadith Anas bin Malik r.a. dan no. hadith 1739 dari hadith Ibn ‘Abbas r.a, j. 5, h. 263-265. Muhammad bin ‘Isā Abū ‘Isā al-Tirmidhī al-Sulamī (t.t), *al-Jāmi’ al-Ṣaḥīḥ Sunan al-Tirmidhī*, ditahqiqkan oleh Aḥmad Muḥammad Syākir *et.al*, no. hadith 3726 dari hadith Ubay bin Ka‘ab r.a, j. 12, Beirut: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī, h. 265. Abd Allāh bin ‘Abd al-Raḥmān Abū Muḥammad Al-Dārimī selepas ini al-Dārimī (1407H), *Sunan al-Dārimī*, ditahqiqkan oleh Fawas Ahmad Ramzi, no. hadith 2778, j. 2, c. 1, Beirut: Dār al-Kitāb al-‘Arabī, h. 410.

Ajaran Islam penting untuk memimpin manusia supaya bersifat jujur dalam usaha mengumpulkan kekayaan dan rezeki. Dengan ini ia mendapat kebahagiaan, ketenangan dan kesejahteraan. Kesan daripada itu manusia akan hidup dalam keadaan sederhana dan tidak membazir kerana membazir boleh merosakkan akhlak dan kehormatannya.⁶³ Namun demikian Allah S.W.T. memberikan setiap manusia daya usaha dan ikhtiar. Oleh sebab itulah seseorang Muslim itu tidak boleh menyerahkan semata-mata kerana nasib. Umat Islam digalakkan mencari harta dengan menggunakan cara yang halal dan tidak boleh iri hati dan dengki terhadap jirannya. Tidak boleh melihat harta orang yang lebih kaya tetapi lihatlah harta orang yang lebih miskin, inilah cara yang paling berkesan. *Qana'at* dalam erti kata yang sebenarnya ialah merasa puas terhadap pemberian Allah S.W.T. yang tidak boleh diubah lagi.⁶⁴

Memang tidak dapat dinafikan bahawa setiap orang telah dibentuk oleh Allah S.W.T. tentang pembawaan dirinya, jasadnya, akalanya, ikhtiarnya, kemahirannya dan sebagainya. Perasaan iri hati juga memang ada pada diri setiap manusia. Hanya keimanan sahaja yang boleh mengawal sifat-sifat tersebut. Ini dijelaskan oleh Rasulullah s.a.w. dalam sebuah hadith yang diriwayatkan oleh al-Tirmidhi:

عَنْ فَضَالَةَ بْنِ عُيَيْنَةَ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ طُوبَى لِمَنْ هَدِيَ إِلَى الْإِسْلَامِ وَكَانَ عَيْشُهُ كَفَافًا وَقَنَعَ.⁶⁵

Maksudnya: "Berbahagialah orang yang mendapat petunjuk Islam, rezekinya cukup dan merasa puas dengannya."

⁶³ Syeikh Muḥammad Yūsuf al-Qaradhāwī, *op.cit.*, h. 38.

⁶⁴ *Ibid.*, h. 43.

⁶⁵ Muḥammad bin Yazīd Abū 'Abd Allāh al-Qazwainī selepas ini Ibn Mājah (t.t.), *Sunan Ibn Majah*, ditahqiqkan oleh Muḥammad Fuad 'Abd al-Bāqī, no. hadith 4128, j. 12, Beirut: Dār al-Fikr, h. 168. Al-Tirmidhī (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 2272, j. 8, h. 349. Muḥammad bin 'Abd Allāh Abū 'Abd Allāh al-Ḥākim al-Naisabūrī (1411H/1990M), *al-Mustadrak 'ala al-Ṣaḥīḥāin*, no. hadith 3247, j. 7, Beirut: Dār al-Kutub al-'Ālamīyyah, h. 322. Sulaymān bin Aḥmad bin Ayyūb Abū al-Qāsim al-Ṭabrānī (1404H/1983M), *al-Mu'jam al-Kabīr*, ditahqiqkan oleh Humaidī bin 'Abd al-Majīd al-Salafī, al-Mawṣal, no. hadith 787, j. 22: Maktabah al-'Ulūm wa al-Ḥakām, h. 341.

Qana'at adalah ubat yang paling sesuai dan serasi ketika keluarga, masyarakat, bangsa atau negara sedang menghadapi kemelesetan ekonomi, bencana alam, peperangan, wabak dan sebagainya. Jika setiap rakyat memiliki sifat ini, semua masalah akan semakin mudah diatasi kerana setiap individu sanggup melakukan pengorbanan untuk kepentingan negara pada keseluruhannya.

1.4.3 Islam Menolak Pandangan Golongan Sukarela

Islam juga menolak sikap golongan yang menyatakan masalah pengangguran dan kemiskinan boleh diatasi dengan sedekah atau derma secara sukarela semata-mata. Walaupun Islam mengalakkan golongan kaya sentiasa membantu golongan miskin dengan memberikan pertolongan yang diperlukan, tetapi Islam menolak andaian orang miskin dan malang semata-mata bergantung kepada golongan kaya. Sikap ini pasti menyebabkan kemiskinan dan kemelaratan akan berterusan. Orang kaya juga pada suatu hari nanti akan jemu dan bosan. Allah S.W.T. berfirman:

كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ
﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ أَمْوَالَ حُبًّا جَمًّا



Maksudnya: *Sekali-kali tidak (demikian), sebenarnya kamu tidak memuliakan anak yatim. Kamu tidak saling mengajak memberi makan orang miskin. Dan kamu memakan harta pusaka dengan cara mencampur baurkan (yang halal dan yang bathil). Dan kamu mencintai harta benda dengan kecintaan yang berlebihan.*

Surah Al-Fajr (89): 17-20.

Sebenarnya penguatkuasaan undang-undang oleh pihak pemerintah kadang-kadang diperlukan apabila golongan kaya tidak dapat menjalankan tanggungjawab mereka ke atas golongan miskin. Dalam diri setiap anggota masyarakat perlu ada kesedaran dan keinsafan tentang tanggungjawab sosial. Sesiapa sahaja yang hidup

mewah dan berlebihan sepatutnya bersifat dermawan. Tidak perlu kepada penguatkuasaan undang-undang oleh pemerintah.

Ada kebbaikannya jika pihak pemerintah turut campur tangan dalam menguruskan hak dan kebajikan untuk orang miskin. Jika diserahkan bulat-bulat kepada masyarakat, dikhuatiri tidak akan terlaksana. Kalau terlaksana pun ia tidak sampai ke tahap yang diharapkan kerana dengan melakukannya dengan sukarela semata-mata selalunya mereka cuai dalam menunaikan tanggungjawab tersebut.

1.4.4 Islam Menolak Pandangan Golongan Kapitalisme

Islam juga menolak kapitalisme. Ini bererti menolak sikap yang memandang kekayaan sebagai hak mutlak golongan kaya. Oleh kerana hak ini merupakan hak mutlak orang kaya, ia mempunyai kuasa yang mutlak juga terhadap harta yang dimilikinya. Ia bebas memberikannya kepada sesiapa yang disukai. Ia juga bebas untuk menyimpan atau membelanjakannya pada jalan yang disukai. ⁶⁶

Kapitalisme telah mengingkari kekuasaan Allah S.W.T. ke atas hak mutlak dalam pemilikan harta. Sehubungan dengan ini Allah S.W.T. berfirman:

وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا

Maksudnya: *Dan tidak ada bagi dia segolonganpun yang akan menolongnya selain Allah; dan sekali-kali ia tidak dapat membela dirinya.*

Surah Al-Kahfi (18): 43.

Segala harta yang ada dalam alam ini sebenarnya merupakan hak milik mutlak Allah. Dia pencipta, pemilik, pengurus dan pemberi alam dan harta. Sedangkan

⁶⁶ Syeikh Muḥammad Yūsuf al-Qaradhāwī, *op. cit.*, h. 48-49.

manusia sebenarnya tidak lebih dari pemegang amanah yang sewajarnya patuh kepada syarat-syarat dan tuntutan-tuntutan yang wajar dilaksanakan berdasarkan kepada ketentuannya. Hal ini dijelaskan oleh Allah S.W.T. dalam ayat:

ءَامِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَاَنْفِقُوْا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُّسْتَخْلَفِيْنَ فِيْهِ ۖ فَالَّذِيْنَ
ءَامِنُوْا مِنْكُمْ وَاَنْفَقُوْا لَهُمْ اَجْرٌ كَبِيْرٌ ﴿٥٧﴾

Maksudnya: Berimanlah kamu kepada Allah dan rasul-Nya dan nafkahkanlah sebagian dari hartamu yang Allah Telah menjadikan kamu menguasainya. Maka orang-orang yang beriman di antara kamu dan menafkahkan (sebahagian) dari hartanya memperoleh pahala yang besar. Yang dimaksud dengan menguasai di sini ialah penguasaan yang bukan secara mutlak. Hak milik pada hakikatnya adalah pada Allah. Manusia menafkahkan hartanya itu haruslah menurut hukum-hukum yang telah disyariatkan Allah. Karena itu tidaklah boleh kikir dan boros.

Surah Al-Hadid (57): 7.

Ini bererti harta kekayaan sebenarnya adalah hak milik Allah S.W.T. walaupun ia berada dalam tangan golongan kaya. Allah S.W.T. menetapkan bahawa di dalam harta tersebut terdapat hak pengumpulan harta dan cara membelanjakannya juga ditetapkan oleh Allah S.W.T. Namun demikian sifat tamak dan bakhil manusia menyekat diri mereka dari melaksanakan tugas tersebut. Justeru itu Islam telah memberikan kuasa kepada pihak pemerintah untuk mengambil berat hal ini agar harta kekayaan tersebut dapat diagihkan kepada mereka yang berhak menerimanya.

1.4.5 Islam Menolak Pandangan Golongan Sosialisme

Islam juga menolak sosialisme. Sosialisme cuba menghapuskan hak milik individu. Dengan penghapusan ini maka hapuslah golongan borjuis dan kekuasaan berada di tangan golongan proliter. Terdapat banyak kelemahan dalam sosialisme antaranya:

- i. Menghapuskan golongan kaya dan hak milik individu adalah satu kekejaman yang amat bertentangan dengan fitrah manusia. Islam tidak rela melihat hak golongan kaya dirampas semata-mata untuk memenuhi hak golongan miskin. Apa yang dikehendaki oleh Islam ialah golongan kaya biarlah ia kaya asalkan ia tahu bahawa harta itu merupakan amanah Allah S.W.T. dan ia berkewajipan untuk memenuhi tanggungjawabnya terhadap golongan miskin.
- ii. Kebebasan individu seharusnya dipelihara dalam pengumpulan harta asalkan ia tidak merampas hak masyarakat. Sebaiknya dengan kekayaan individu akan dapat membantu golongan miskin. Cara bagaimana ia diperolehi, barangan yang terlibat dan cara membelanjakan harta sahajalah yang dikehendaki mengikut ketetapan yang ditentukan oleh Allah S.W.T.
- iii. Islam menjadikan perasaan persaudaraan sebagai tali yang mengeratkan hubungan antara individu dalam masyarakat, tidak kira sama ada kaya, miskin dan sebagainya. Memupuk perasaan kasih sayang, timbang rasa dan sebagainya. Menghapuskan perasaan hasad dengki yang boleh merosakkan masyarakat. Jika berlaku pertentangan maka masyarakat bertanggungjawab mendamaikannya. Sehubungan dengan ini Allah S.W.T. berfirman:

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ



Maksudnya: *Orang-orang beriman itu sesungguhnya bersaudara. Sebab itu damaikanlah (perbaikilah hubungan) antara kedua saudaramu itu dan takutlah terhadap Allah, supaya kamu mendapat rahmat.*

Surah al-Hujurat (49): 10.

iv. Dalam usaha mengatasi sesuatu masalah, Islam tidak akan menganjurkan sesuatu langkah yang boleh menimbulkan masalah lain. Contohnya sosialisme telah merampas hak individu dalam pemilikan harta. Mereka tidak mempunyai kebebasan dalam bekerja, segala-galanya ditentukan dan diaturkan oleh pihak pemerintah. Mereka mahu menegakkan perhambaan yang meluas terhadap seluruh rakyat sehingga seluruh warga negara menjadi hamba bagi seorang tuan melalui sistem 'mono parti' yang berkuasa penuh. Seluruh rakyat dipaksa tunduk dan taat kepada penjaga-penjaganya yang kejam. Mereka tidak berani melawan kerana tidak memiliki kekuatan.

1.4.6 Islam Menolak Pandangan Golongan Ibadat

Islam juga tidak dapat menerima pandangan golongan yang menjadikan alasan beribadat kepada Allah S.W.T sebagai alasan untuk tidak mahu bekerja. Pendapat ini sebenarnya amat bertentangan dengan ajaran Islam sebenarnya. Ini kerana bidang ibadat itu sangat luas konsepnya. Melakukan sesuatu kebajikan kepada keluarga, jiran, masyarakat dan mencari rezeki yang halal dan sebagainya juga termasuk dalam ruang lingkup ibadat. Islam tidak mengiktiraf kewujudan konsep kerahiban. Tidak wujud pemisahan antara hal-hal keduniaan dengan hal-hal akhirat. Amat tidak bijak mementingkan akhirat sahaja daripada kepentingan keduniaan. Mementingkan kerohanian sehingga menyeksa jasmani. Fahaman ini bukan berasal daripada Islam malahan ia berasal daripada agama-agama yang tidak berasaskan kepada akidah yang benar.

1.5 Implikasi dan Kesan-Kesan Kemiskinan

Hadith-hadith Nabi s.a.w. banyak menjelaskan bahawa kemiskinan itu merupakan suatu wabak penyakit yang berbahaya yang memberi kesan dan mendatangkan akibat yang buruk ke atas diri dan masyarakat. Demikian juga dibimbangi bahaya itu akan menjejaskan akidah seseorang dan keimanannya, budi pekerti dan tingkah lakunya, fikirannya dan pendidikannya, keluarga dan seluruh masyarakatnya. Sebagaimana yang akan dibincangkan dengan lebih terperinci:⁶⁷

1.5.1 Bahaya Kemiskinan Terhadap Akidah

Kemiskinan tanpa sebarang keraguan adalah merupakan wabak penyakit yang merbahaya ke atas akidah seseorang khususnya kemiskinan yang bercorak kepapaan yang terdapat disampingnya orang-orang yang hidup dalam kemewahan yang berlebihan. Apatah lagi jika si miskin itu merupakan pekerja yang berusaha bertungkus-lumus manakala yang kaya-raya itu merupakan seorang penganggur yang menghabiskan masanya dalam hiburan dan keseronokkan.

Kemiskinan semasa itu akan mendatangkan syak di hati si miskin yang menderita itu tentang hikmat susunan Ilahi dalam bidang pembahagian rezeki. Inilah yang telah menggerakkan hati seorang penyair bermadah sejak zaman dahulu lagi:

(Berapa ramai cerdik pandai yang mazhab-mazhab mereka menjadi mereka meleset, sedang ramai golongan si jahil, anda mendapatinya kaya-raya. Kekayaan si jahil menjadikan hati orang dalam kebingungan manakala si cerdik pandai berpaling menjadi kafir zindiq).

⁶⁷ Syeikh Muḥammad Yūsuf Al-Qardhāwī (1998), *Wabak Kemiskinan Dan Cara-Cara Islam Merawatnya*, Ismail bin Mohd Hassan (terj.), Terengganu: Siri Penerbitan Yayasan Islam Terengganu, h. 12.

Seandainya perkara itu tidak membawa kepada kesesatan yang begitu jauh, ia akan membawa kepada pandangan yang dianuti oleh golongan Jabariah berdasarkan kepada apa yang dimaksudkan oleh seorang penyair:

(Rezeki itu laksana air hujan dibahagikan di kalangan manusia, yang kini tenggelam dan lemas di dalamnya manakala yang lain pula sangat memerlukan. Orang yang kuat berusaha dengan segala usaha tenaganya tetapi hampa dari mendapat sesuatu yang dicarinya tetapi sebaliknya orang yang lemah dan hina mendapat tuah yang gemilang dalam kehidupan).⁶⁸

Pemesongan akidah yang timbul dari kemiskinan kerana buruk cara pengagihannya, mendorong sesetengah orang tua kita berkata "*Apabila kemiskinan datang ke sesuatu negeri berkatalah 'kekafiran' kepadanya bawalah aku bersamamu.*"

Ahli Tasawur negeri Mesir yang terkenal dengan gelaran Zun Nun berkata:
(Orang yang paling mudah terjerumus ke dalam kekufuran ialah orang yang menderita kepapaan yang tidak mempunyai kesabaran, sedangkan orang yang sabar itu amat jarang terdapat di kalangan manusia).

Banyak hadith membincangkan bahaya kemiskinan terhadap akidah antaranya, Rasulullah s.a.w. bersabda:

⁶⁸ *Ibid.*, h. 13.

عَنْ أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُمْتُ عَلَى بَابِ الْجَنَّةِ فَإِذَا عَامَّةٌ مِنْ دَخَلَهَا الْمَسَاكِينُ وَإِذَا أَصْحَابُ الْجَدِّ مَحْبُوسُونَ إِلَّا أَصْحَابَ النَّارِ فَقَدْ أُمِرَ بِهِمْ إِلَى النَّارِ، وَقُمْتُ عَلَى بَابِ النَّارِ فَإِذَا عَامَّةٌ مِنْ دَخَلَهَا النِّسَاءُ.⁶⁹

Maksudnya: Dari Usamah bin Zaid r.a., katanya Rasulullah s.a.w. bersabda: “Aku berdiri di pintu syurga, maka kulihat orang-orang yang masuk ke dalamnya kebanyakannya ialah orang miskin. Sedangkan orang-orang yang bernasib baik di dunia ditahan di luar. Kecuali penghuni neraka mereka langsung diperintahkan masuk ke neraka. Dan aku berdiri pula di pintu neraka, kulihat orang yang masuk ke dalamnya kebanyakannya ialah kaum wanita.

Justeru itu Rasulullah s.a.w. sentiasa berdoa agar dijauhkan dari kemiskinan seperti yang diriwayatkan oleh Abu Daud:

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَالْفَقْرِ فَقَالَ رَجُلٌ وَيَعْدِلَانِ قَالَ نَعَمْ.⁷⁰

Maksudnya: Ya Tuhanku, aku berlindung kepada-Mu dari bahaya kekufuran dan kemiskinan.

1.5.2 Bahaya Kemiskinan Terhadap Akhlak

Andainya kemiskinan mendatangkan bahaya kepada agama sebagai akidah dan keimanan maka tidaklah kurang bahayanya kepada akhlak dan pembawaan hidupnya. Seseorang yang papa kedana kerap kali terdorong oleh penderitaannya itu khususnya bila jiran-jirannya terdiri daripada orang-orang senang dan kaya raya, untuk melakukan perkara-perkara yang tidak direstui oleh adab perangai yang mulia. Dari itu kita pernah mendengar orang berkata “suara perut itu lebih lantang dari suara hati nurani.” Lebih buruk dari itu kepapaan ini mendorong seseorang yang menderita menaruh rasa curiga terhadap nilai-nilai akhlak dan keadilan norma-

⁶⁹ Muslim (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 4919, j. 13, h. 280. Ahmad (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 20783, j. 44, h. 253, Ibn Hibbān (1414H/1993M), *op.cit.*, no. hadith 692, j. 2, h. 467.

⁷⁰ Ahmad bin Syu'aib Abū 'Abd al-Rahmān al-Nasā'ī selepas ini al-Nasā'ī (1406H/1986M), *al-Mujtabā min al-Sunan*, ditahqiqkan oleh 'Abd al-Fattāh Abū Ghuddah, no. hadith 5309, j. 16, Halab: Maktab al-Maṭbu'āt al-Islāmiyyah, h. 380. Sulaymān bin al-Asy'at Abū Dāwūd al-Sajastānī al-Azdī selepas ini Abū Dāwūd (t.t.), *Sunan Abī Dawud*, ditahqiqkan oleh Muḥammad Maḥy al-Dīn 'Abd al-Ḥamīd, no. hadith 4426, j.13, T.T.P: Dār al-Fikr, h. 283. j.4, h. 439 dan Ahmad (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 19514, 19534, 19549, j. 41, h. 373.

normanya seperti ia membawa kepada rasa kesangsian terhadap nilai-nilai keagamaan.⁷¹

Antara hadith-hadith mengenai bahaya kemiskinan terhadap jiran ialah sabda Rasulullah s.a.w.:

وَلَا تُؤْذِهِ بِقَتَارِ قَدْرِكَ إِلَّا أَنْ تَعْرِفَ لَهُ مِنْهَا.⁷²

Maksudnya: "Janganlah anda menyakiti perasaan jiran tetangga anda dengan bau periuk (masakan) anda, kecuali jika anda menceduk sebahagiannya dan menghantarnya kepada jiran anda itu."

Rasulullah s.a.w. telah bersabda:

وَإِذَا اشْتَرَيْتَ فَآكِهَةً، فَأَهْدِ لَهُ مِنْهَا، فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَأَدْخِلْهَا سِرًّا وَلَا يَخْرُجْ بِهَا وَلَدُكَ لِيَغِظَ بِهِ وَلَدُهُ.

Maksudnya: "Dan apabila anda membeli buah-buahan, hantarkanlah kepadanya sedikit sebagai hadiah. Maka kalau anda tidak suka memberi hadiah, bawalah masuk ke rumah anda secara sulit dan janganlah membiarkan anak anda membawanya keluar, supaya anak jiran anda tidak terasa hati."

Rasulullah s.a.w. bersabda lagi:

وَلَيْسَ بِمُؤْمِنٍ مَنْ بَاتَ شَبْعَانَ وَجَارُهُ إِلَى جَنْبِهِ جَائِعٌ وَهُوَ يَعْلَمُ.⁷³

Maksudnya: "Dan bukanlah seorang mukmin yang sempurna imannya jika ia tidur dengan keadaan perutnya kenyang, sedang jiran tetangga di sebelah rumahnya lapar dan keadaannya itu diketahui olehnya."

Menyentuh perhubungan di antara kemiskinan dan kekayaan dengan sifat-sifat yang mulia dan yang keji. Telah disebutkan maksud sebuah hadith tentang seorang

⁷¹ Syeikh Muḥammad Yūsuf Al-Qardhāwī (1998), *op.cit.*, h. 14.

⁷² Abū Bakr Aḥmad bin al-Husain bin 'Alī bin Musa al-Bayhaqī selepas ini al-Bayhaqī (1410H), *Shā'ab al-Imān*, ditahqiqkan oleh Muḥammad al-Sa'id Basyunī Zaghlūl, bab Fī Ikram al-Jar, no. hadith 9560, j. 7, Beirut: Dār al-Kutub al-'Alamī, h. 83. Al-Bayhāqī dalam *Shā'ab al-Imān* dari hadith 'Amru bin Shu'aib dari bapanya dari datuknya. Menurut al-'Irāqī dalam *Takhrīj al-Aḥādīth al-Iḥyā'*, hadith ini dikeluarkan oleh al-Khara'itī dalam *Makarim al-Akhlaq* dan Ibn 'Adi dalam *al-Kamil*, adalah sebuah hadith *da'if*. Abū 'Abd Allāh Maḥmūd Ibn Muḥammad Hadād al-'Irāqī selepas ini al-'Irāqī (1987), *Takhrīj Aḥādīth al-Iḥyā'*, no. hadith 2009, j. 5, Riyāḍ: Dār 'Āṣimah, h. 9.

⁷³ Al-Ḥākim (1411H/1990M), *op.cit.*, no. hadith 7307, j. 4, h. 184 dari hadith 'Abd Allah bin Abi Musawir r.a. dan mengatakan bahawa hadith ini sahih sanadnya tetapi tidak dikeluarkan. Al-Albānī dalam *Takhrīj Mushkilah al-Faqr* mengatakan hadith ini sahih. Muḥammad Nāṣir al-Dīn bin al-Ḥāj Nūḥ al-Albānī (1405H/1984M), *Takhrīj Aḥādīth Muskilah al-Faqr wa Kayfa 'Ālijuhā al-Islām*, no. hadith 97, j. 1, c. 1, Beirut: al-Maktab al-Islāmī, h. 65.

lelaki yang memberi sedekah pada malam hari kepada seorang lelaki. Tiba-tiba si lelaki yang menerima sedekah itu ialah seorang pencuri. Keesokan harinya orang ramai bercerita tentang kejadian itu kemudian pada hari yang lain pula dia bersedekah lagi, dan kali ini sedekahnya diterima oleh seorang perempuan yang kebetulan menjadi pelacur. Keesokan harinya kejadian itu telah menjadi buah mulut orang ramai. Dalam tidurnya ia melihat seorang datang memberitahunya, “*Sedekah anda kepada si pencuri itu mungkin menginsafkan dirinya dari menjadi seorang pencuri dan sedekah kepada pelacur itu mungkin akan menginsafkan dirinya dari meneruskan perbuatannya yang terkutuk itu.*” Maka jelaslah betapa besarnya kesan kekayaan untuk menginsafkan diri si lelaki dan si perempuan itu daripada kejahatan yang mereka lakukan.

1.5.3 Bahaya Kemiskinan Terhadap Pemikiran Manusia

Bahaya yang ditimbulkan oleh kemiskinan, malapetaka yang dibawanya tidak sahaja terhenti setakat sudut kerohanian dan akhlak, malahan meliputi juga sudut pemikirannya. Maka orang miskin yang tidak mendapat keperluan-keperluan asasi dan bagi ahli keluarganya bagaimana dapat ia menggunakan fikirannya secara waras apabila jirannya hidup dalam kemewahan.⁷⁴ Sabda Rasulullah s.a.w.:

لَا يَفْتَحُ عَبْدٌ بَابَ مَسْأَلَةٍ إِلَّا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ بَابَ فَقْرٍ.⁷⁵

Maksudnya: “*Tiada seorang hamba yang membuka pintu permintaan melainkan Allah membukakan kepadanya pintu kemiskinan.*”

⁷⁴ Syeikh Muḥammad Yūsuf Al-Qardhāwī (1998), *op.cit.*, h. 15.

⁷⁵ Hadith riwayat al-Tirmidhī dalam sunannya, no. hadith 2247 dengan matan yang panjang seperti di atas. Al-Tabrani dalam *al-Mu‘jam al-Kabir*, hadith Abu Kabshah al-Annamari, no. hadith 855 dari hadith Kabshah al-Annmāri r.a. Hadith *hasan sahih* menurut al-Tirmidhi. Al-‘Iraqi dalam *Takhrij al-Ahadith al-Ihya’* mengatakan hadith ini riwayat al-Tirmidhi dari hadith Kabshah al-Annmāri r.a. dan merupakan hadith *hasan sahih* sepertimana disebutkan oleh al-Tirmidhī. Menurut al-Albāni dalam *Sahih wa Da‘if al-Jami‘ al-Saghir*, hadith ini *sahih*. Al-Tirmidhī (t.t.) *op.cit.*, no. hadith 2247, j. 8, h. 308. Al-Ṭabrānī (1404H/1983M), *op.cit.*, no. hadith 855, j. 22, h. 341. Al-Ḥāfiẓ al-‘Irāqī (t.t.), *Takhrij Ahādīth al-Ihyā’*, no. hadith 1580, j. 4, Beirut: Dār al-Shu‘iab, h. 80 dan Muḥammad Nāṣir al-Dīn bin al-Ḥāj Nūḥ al-Albānī (t.t.), “*Ṣaḥīḥ wa Da‘if al-Jāmi‘ al-Ṣaghir wa Ziyādatih*”, no. hadith 5335, j. 12, Beirut: al-Maktab al-Islāmī, h. 282.

1.5.4 Bahaya Kemiskinan Terhadap Keluarga

Bahaya kemiskinan ke atas keluarga adalah dari beberapa segi iaitu pembentukannya, kesinambungannya dan teguh pendirian dan perpaduannya. Dalam soal pembentukan keluarga, kita mendapati kemiskinan satu penghalang besar yang menegah golongan pemuda kita dari memasuki alam perkahwinan. Di samping beban yang berat seperti mas kahwin, nafkah dan kebebasan dalam soal ekonomi.⁷⁶ Sabda Rasulullah s.a.w.:

حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ قَالَا حَدَّثَنَا وَكِيعٌ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي مُزَرَّدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ رُومَانَ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرَّحِمُ مُعَلَّقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ.⁷⁷

Maksudnya: "Rahim itu tergantung di tiang Arasy seraya berkata: "Sesiapa yang menyambung (memelihara)ku nescaya Allah akan menghubunginya dan sesiapa yang memutuskan aku, Allah akan memutuskan dia."

1.5.5 Bahaya Kemiskinan Terhadap Masyarakat

Kemiskinan juga mendatangkan bahaya ke atas kedaulatan bangsa, kebebasan dan kemerdekaannya. Orang-orang yang menderita dan dihipit oleh keperluan hidup tidak mendapati dalam dadanya semangat untuk mempertahankan wataknya dan melindungi dirinya. Tidak hairanlah jika ia tidak bersemangat untuk mengorbankan dirinya demi keselamatan tanah airnya yang telah menunjukkan kekerasan hati terhadapnya dan telah berpaling muka darinya. Di samping itu

⁷⁶ Syeikh Muḥammad Yūsuf Al-Qardhāwī (1998), *op.cit.*, h. 16.

⁷⁷ Hadith riwayat Muslim dalam sahihnya, no.hadith 4635 dari hadith 'Aishah r.a. Dalam *Kanz al-'Ummal* mengatakan hadith ini riwayat Muslim daripada 'Aishah r.a. Muslim (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 4635, j. 12, h. 407 dan Ismā'īl bin Muḥammad al-'Ajlūnī al-Jarāhī (1932M), *Kasyf al-Khafā' wa Mazīl al-Albās 'ammā Isytahara min al-Aḥādīth 'alā Alsinah al-Nās*, no. hadith 6980, j. 3, Beirut: Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī, h. 368.

terdapat banyak lagi bahaya kemiskinan seperti kesihatan akibat dari pemakanan yang tidak sihat, udara yang tidak sihat dan tempat kediaman yang tidak teratur. Semua ini akan menjejaskan hasil produktiviti dan ekonomi negara.⁷⁸ Sabda Rasulullah s.a.w. bersabda:

أَيُّمَا أَهْلٍ عَرَصَةٍ أَصْبَحَ مِنْهُمْ امْرُؤٌ جَائِعٌ فَقَدْ بَرِئَتْ مِنْهُمْ ذِمَّةُ اللَّهِ.⁷⁹

Maksudnya: “Penduduk-penduduk sesuatu tempat yang terdapat padanya seorang yang lapar maka tempat itu seluruhnya tersisih dari pemeliharaan Allah.”

1.6 Kesimpulan

Dalam pandangan Islam, kekayaan bukan bererti kesenangan dan keselesaan. Bukan juga keselamatan dan kesejahteraan. Jika kita merasakan kekayaan itu kesenangan dan keselamatan itu adalah silap. Kemiskinan pula bukan bererti kehinaan dan kerendahan. Bukan juga bererti kesusahan dan penderitaan. Kalau kita miskin dan kita merasakan susah dan menderita, takutlah akan kemiskinan yang sebenar iaitu miskin dunia dan akhirat. Berusaha, berikhtiar, bekerja keras, berdedikasi dan bersungguh-sungguh adalah satu kewajipan yang mesti dilakukan oleh umat Islam tanpa berkecuali. Setiap anggota masyarakat seharusnya memiliki perasaan persaudaraan dan silaturrahim. Sentiasa tolong menolong melakukan kebaikan dan menjauhi larangan Allah S.W.T., khususnya dalam mengatasi masalah kemiskinan.

⁷⁸ Syeikh Muḥammad Yūsuf Al-Qardhāwī (1998), *op.cit.*, h. 20.

⁷⁹ Aḥmad (t.t.), *op.cit.*, no. hadith 4648, j. 10, h. 184, Abū Ya‘lā (1404H/1984), *op.cit.*, no. hadith 5746, j. 10. c. 1, h. 115. Shu‘aib al-Arna’ut mengatakan sanad hadith ini da‘if kerana Abi Basr seorang yang jahil (*juhalah*).